

ذلك الادب لان شهادة الانبياء عليهم السلام وشهادة

الوجدان أما شهادة الأنبياء فإنهم نوازل القول عنهم أما

بأنه تنسكلمه بخصوصه اعني خصوص هذا اللفظ العربى

الْمَأْخُوذُ مِنَ الثَّقَلِ كَمَا يُلَوِّحُ مِنْ كَلَامِ الْقَضَائِقِ فِي كَيْفِهِ

آوہا بے پیدا نہ امر بکذا و دفعی عن کذا واجب بکذا المعتبر

ذلك من أيّ لسان كما في شرح المواقف والاول بعيد

بعد انقضاءهم على كل لفظ بهذا اللفظ وفما جده

لأسمهم الذين لم يعرفوا لسان العرب مع اختلاف النسخ

حق يقال ان سفر المسك من قام به الكلام الامن اوجده

في محل فإن صبغة التفاعل على قيام المأخذ الأصلي

یا رب بکرم بر من کن بزرگ عفو بفرم و رحم بکن که رگم خون به زور کرم نیم بحر و نیست

١٠٧
الاصلي برأيه الكلام لا الفرعي فقط اعني التكلم كما في علم بمعنى
قام بالحلم نعم لو تواتر القول بذلك عن نبيينا صلى الله عليه وسلم
لكفي واما ما كان محل المشتق على الله بدل على قيام ما^{خذ}
الاختلاف قالوا ولما لم يتصور قيام الالفاظ بذاته تعالى
وهو ظاهر ولا قيام المعاني القويمة المستعاة بالمعاني^{الاول اصطلاح}
المدلول عليها بالالفاظ دلالة وضمنية لتغيرها بتغير الالفاظ
لغاط وحدوثها بتغير القول بقيام المعاني^{على} الاختلف^{بها} خيالا
العبارات المسمى بالمعنى الثاني المدلول عليه بالالفاظ^{لا}
ثانية وبواسطة دلالة المعاني^{ثانية} الاول عليه دلالة الاثر على المؤثر^{ثالثة}
على تقدير ان هذا المعنى امر مؤثر افر تكو المعاني^{ثالثة} ثابته القدر في

المثدور لثوقا لم يفهم ان هذا المعنى متحد بالذات مع تلك

المعنى ومغاير لها بالاعتبار واعترف بعدم تعقل ذلك

المعنى متحد تارة مع طلب اقامة الصلوة وتارة مع طلب ترك

الزنا واخرى مع الاجابة بان فرعون قال كذا الى غير ذلك

واما شهادة الوجدان فباتم كل من امر او نفى او خبر او نادى

يحد في نفسه معنى مغاير للعلم والارادة مدلولاً عليه لا

لفاظ دلالة ثالثة وللكتابة دلالة ثالثة ثم انهم ادعوا

شبهوا الا لا اسم الكلام عليه عند اهل اللسان وانفقوا

على قدره ووحده بالذات وتكثره اما بحسب كميته

او بحسب الاعتبار ويصح في علمه اذ كثر الدليل الاول

الاول من ان معنى المتكلم من قام به الكلام لا من اوجده في فعل

منع ذلك للقطع بان قولنا زيد مستكم او متلفظ بمعنى اني

موجد الكلام أو اللفظ في الهواء لا يعنى من قام به ذلك

ضرورة قيام الصوت والالفاظ بالهواء ومن ان حمل

المشتق يدل على قيام المأخذ بالمول عليه ان حمل المشتق

كما المنكلم والآسر والناهي انما يدل على وجوده في الحول

عليه وجود ارتباطاً لاعلى وجوده وجوداً خولياً ايضاً

کافی المہتمم والواجب والاعلم والخالق ومن امننا ۸

نعين حمل الكلام على العاء الاول المتغير الحاد

ان تلك المأان لاننا امور حقيقته موجوده بالوجود

حسب دفن مادة أو منقطع لا على الكلام
 حيث أجاب عن الاعراض بان قولنا ساء بان لا دل
 بالكلام التفتيح غير انه يوجد الكلام والاتصاف بالكلام
 الفتح والتفتيح على ان الكلام هو الاتصاف والكلام هو
 حقيقة من اتصاف الكلام التفتيح وان لم يتصاف التفتيح
 حقيقة من اتصاف ذلك في قولنا ساء بان لا دل
 الرد ان لا يصح لا حقيقة ولا جازا شاعرا فلازم ان يكون له
 على التفتيح لا حقيقة له او في قولنا الهواء متلف حقيقة
 جازا لا حقيقة له او في قولنا ساء بان لا دل حقيقة
 ان في قولنا الهواء التفتيح فما اذا كان صنفه التفتيح
 مع ان لا يتصور اصوات الهمم والجمادات من الهمم
 الخان الطيور فان كانت الهمم اتصاف الاتصاف
 الى تلك الصنفه فانهم الهمم اتصاف الاتصاف
 على ادعوى الخوف نزل الف والفتحة في ما ذكرها
 غير بصوت الهمم اتصاف اتصافها فلا يصح ما ذكرها
 المتصوفة بانهم اتصاف اتصافها فلا يصح ما ذكرها

شروع اطلاق اسم الکلام منع فی اطلاقه علی الصی الثاني

حقیقتہ اور حجاز را شاہما بل لا یعرف اهل اللغه ذلك

وَاللَّابِغِلُونَ وَجُودَهُ وَعَلَى نِكَرَتِهِ وَانْقِسَامِهِ إِلَى الْأَنْوَاعِ

والاشخاص ان ذلك التكرار والانقسام ان كان انزياحاً

كما ذهب إليه الجمهور فتح لزوم في الأمر بالمأثور والنهي

بِالْمُنْهَى وَالْأَخْبَارِ بِالْأَخْبَرِ إِلَى غَيْرِ ذَلِكَ مَا أَجَابُوا عَنْهَا

باجوبه واهيه بلزم كونك موجهيا في التكليف للاختارا

لَا زِلَّةَ الْأَحْكَامِ حَتَّى تَمْتَنَّا بِهَا إِلَى مَبْدِئِهَا وَالْقَدَرُ

وله امر النسخ منكلا وان كان لا يزال كاذبا كاذبا اليه

ابن قطان يذم في تلك الانواع والاشخاص اختصاراً

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
الذي كنا لنهتدي لولا
هداه بنا ربنا العليم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
الذي كنا لنهتدي لولا
هداه بنا ربنا العليم

هذا الادعاء شنيع الاختلاف
على لغة الناس كما يتبعنا لما اشرع
التفليس للدين الاول فقلنا فيها ان العبد يضاف
نسوة عن العبد الاول فمن اعين الجائزهم عندكم
على الجاد الكلام فتمت حققتهم
فيما يلزم الدين الاستناد
افادة الجواز

[illegible]

من أجل ذلك، فإننا نرى أن هذه الأمانة
التي هي أمانة الله، هي أمانة الإنسان
وأن الإنسان هو الذي يمسك هذه الأمانة
وأن الإنسان هو الذي يمسك هذه الأمانة
وأن الإنسان هو الذي يمسك هذه الأمانة

من المتفق المخابر
الى السيد القصد على الامانة
في تقديم القصد على الامانة
في تقديم القصد على الامانة

حفظ القرآن الكريم
انها من اجل الاعلام
فانها من اجل الاعلام
فانها من اجل الاعلام

لأنه في غير هذا
ممكن أن يكون الحق كالمصالح
التي هي في الوجود سائر
للمصلحة في الوجود
التي هي في الوجود
التي هي في الوجود

لأن عليها علم
نفس الموضوع
بالأحكام
مسيح بالعلم
فهي لا

عليها امانا وامرهم فيها بالاعتصام
المسكنات والاسبغ فوض عليها الامن لها الحق
املا روض عاتقها الى ارضها فقول
ناتية الى ارضها فقول
ار

استناداً إلى ما تقدم ذكره من أن
الحكومة العراقية قد وافقت على
الاعتراف بالامور المذكورة في
المراسلات السابقة.

تعد ان الاعمال التي لم يجرى فيها الضمان او غير ذلك من الامور الخارجية والشفقة والاصوات الملهمة في وجودها الموهوب

كان ان القفا ذات المواقف الحقة ليس في

عبد الله بن عبد الرحمن بن عبد الوهاب بن عبد البر
بن عبد الحميد بن عبد الملك بن عبد الوهاب بن عبد البر

لا إيجاباً ولا ألزاماً لذاتها وكل ما هو اختياري مسبوق بالقدرة
 كإرادة النفس على فعل الشيء أو تركه
 والارادة فليكن المنشأ هو القدرة لا امرها بالارادة حيث لا

دليل على وجوده مع ان تغلب القدرة ما أمكن أو كما قالوا

نفي التكوين فلهما تخصبها بأوقاتها المخصوصة بحسب

إرادة كإرادة المنشأ لصدور الألفاظ منه تعاوينا كيف

وحمل ما أخذ المتكلم على اللفظي ثم إرادة منشأه منه ليس

بأبعد من حمله على النفس وإرادة منشأه منه وبالعجلة

أنه لا بأس في كلام النفس أموراً اعتبارية قائمة بذاته

مع حادثة سواء كانت من خطاب التكليف كالإيجاب

والنقد المدلولين للأمر والنهي والكره والمدلولين

المدلولين انتهى بناء على أن الأولين عبارتان عن
 جعل بفرض من أفعال المكلفين كالصلاة والاضحية يتصفا
 بالوجوب أي استحقاق فاعله الثواب وناركة العقاب
 الذنب أي استحقاق فاعله الثواب فقط والآخر من عباراتنا
 عن جعل بعضها تنصفا بالحكمة أي استحقاق فاعله العقاب
 وناركة الثواب والكراهة أي استحقاق ناركة الثواب فقط
 أو من خطاب الوضع كجعله تعالى سبباً لآخر أو شرها
 له أو مانعاً عنه أو ركناً أو مهيماً أو فاسداً كما شئوا
 بذلك في كتب الأصول أو من غيرهما كإخبار المدعي
 والذم بل يقول لقائل إن يقول للحاجة القول بل إنك

الامور من جنس الكلام في اطلاق الكلام عليها حقيقة

كسائر الأفعال والتعبير عنها بالالفاظ لا يقتضيه ذلك

الاي ان الارادة والهداية والاضلال والتوفيق كلها

والخلق يعبر عنها بالالفاظ مع انها ليست من الكلام وفاقا

وما الفرق بين جعل الشخص متصفا بوجوده ان الطريق او

بفقدانه الذي هو منه الهدية والاضلال وبين جعل الخير

بالجزاؤ لست سببا اور کتنا ملاحی ہم ان احدهما من الکلام

دون الآخر ثم ما يلوهم من بعض عباراتهم من ان ما هو من

السلام في قسم الجبر هو للدولات اللغوية المستمارة بالمعاني

دو ذبیل الضرع لما بالخبز الا انهم المكثرها جدا وتغريها

اللَّهُمَّ صَلِّ وَسَلِّمْ عَلَى سَيِّدِنَا وَمَوْلَانَا
مُحَمَّدٍ الْفَاتِحِ مَا أَغْلَقَ وَالْخَاتِمِ
سَيِّدِ الْبَشَرِ الْحَقِّ بِالْحَقِّ وَالْهَادِي

15-5011-100

90

ابراهيم عليه السلام
 علي حبه
 وصلى الله عليه وسلم
 ابراهيم عليه السلام

وتغيرها بتغير العبارات لا يصح القول بان الكلام القديم القائم

بذاته مع في قسم الخبر هو تلك المدلولات بل ينبغي القول بانه

فيه هو المعنى ذاته المذكور انهم فليس بشيء لان تلك المد

لولات من حيث قيامها بالمدرك صور علمية علم ما ^{بشيء}

هو لتحقيق قطع لنظر عن ذلك امور طلبية ارشادية ^{بشيء} انصاف

كيف لا ما هو الكلام او طلبية ارشادية في قسم الخبر

واصلية انصاف في قسم الامر والنهي مثلا لا يقتل ^{حي}

على انه يلزم ان يكون الصور الطلبية للفاظ العباد والفاظ

الكتب الالهية بل جميع ما كان ^{نفسا} من الكلام فيبطل

الكلام فيما حصر فيه مع انه انكرو الوجود الذهني

كما هو محقق فيهم وأما ما قاله الحق والدواعي في تحقيق
 الكلام من أنه كما أن الكلام التفسيري واحد من كلمات طلبية
 رتبة بنفسه فخره به بصفته هو مبدأ ترتيبها وتاليها
 وضد الخس وبها يتكلم من النظم والترتيب على وجه ينطبق
 على المقصود وأما ما رتبته غيره فهو كلام الغير لا كلامه كك
 كلام التفسيري له مع كلمات طلبية رتبة في علمه اللازم بها
 لكونه مع جواز العلم وسائر صفاته الذاتية بصفته
 قدرة غير القدرة هي مبدأ التأليف والترتيب ما رتبته
 غيره فهو كلام الغير لا كلامه وليس بين تلك الكلمات المرتبة
 تعاقب بحسب الوجود العلمي وإنما هو بحسب الوجود الخارجي

فما لا يتصور
 هذه الصفات في القدرة على
 العلم والقدرة على العلم
 فأن ما ينفرد به في الصفات
 والقدرة على العلم
 فأن ما ينفرد به في الصفات
 والقدرة على العلم

الخارج الذي ينشأ لاما القطب و مراد الشيخ من الكلام حيث

عده من الصفات الحقيقية هي تلك الصفات بعلاقة المبدء
والانتهى للكلمات الظلية المرتبة ولذا قال انه معنى واحد
لا يتغير ولا يزداد ولا ينقص ولا يمتد ولا يقصر ولا يحد ولا يتركب ولا يفتقر ولا يخلو ولا يمتلئ ولا ينفك ولا يلتصق ولا ينفك ولا يلتصق ولا ينفك ولا يلتصق

بسط يتعلق بمراتبه فيتمتع عليه انه مبني على عدم كونه

بين نفس الترتيب والعلمية بالترتيب فان ما هو اولى من الكلام

سواء كان كلاما مع او كلاما غيره هو الصور العلمية للترتيب

الكلمات لانفس الترتيب وصور العلم آخر نعم انه ايجابي

له مبدء مغاير للقدرة واما انفس ترتيبها فالانزالات الواسعة

وقوعه منه كما هو اخباري وتأثير القدرة كترتيب

الشعر لكلمات المجلة حين انشاء الشعر وقبل التلقظ

وترتيبها كما في القرآن في الخارج فيما لا يزال فكما ان علمه تعالى
 انزلها بأشياء الحافظ الشارح ويرتيب كلماتها بالانزال الى
 غير متوقف على ترتيبها مع كلماتها المطلوبة في الانزال بل الترتيب
 الانزالي منه مغز عن الترتيب في علمه الانزالي كذلك علمه
 الانزالي بكلمات القرآن وتبعه فيما لا يزال غير متوقف على ترتيب
 كلماته المطلوبة في العلم الانزالي حتى يقرأ بصيغة مفيدة
 للقدرة الا ترى ان علمه الانزالي باجزاء الزمان وبساوئ مصنوعة
 المترتبة في الخارج كالشعر المترتبة بحسب الوضع في النوع
 المحفوظ وكلمات الافلاك المترتبة بحسب الوجود لم يتوقف
 على ترتيبها بما في صيغة غير القدرة وفاقا على ان المتقول

المعقول من الترتيب الذي ذكره اما الترتيب بحسب الوجود
وقد اقر اعترافه بانقضاء في الوجود العلم بحسب الوضع
بتصور ذلك في الباطن علمه واعلم اننا لم ولو كان من اصحاب
التعصب والجلال يدعن قلبه بحقيقة هذا المقال وبما
فوق الجلال لا يخلو الله علمه بما في الاحوال
ودقائق الاقوال

للمعقول محمد بن عبد الرحمن بن الجوزي رحمه الله

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي هدانا لهذا

التي كنا في ضلال مبين

والحمد لله الذي هدانا لهذا

التي كنا في ضلال مبين

والحمد لله الذي هدانا لهذا

التي كنا في ضلال مبين

والحمد لله الذي هدانا لهذا